

ع. ۱۶

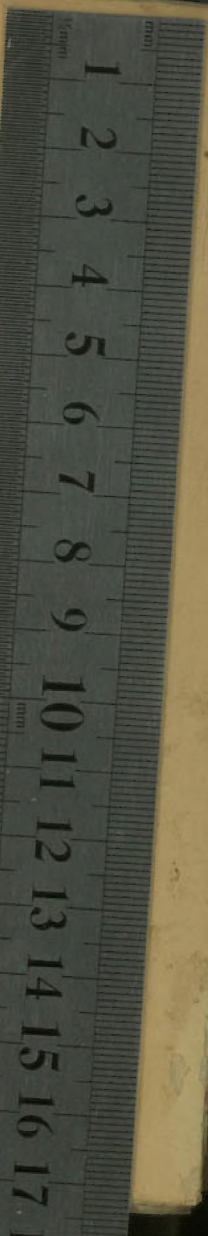
مخزنه  
نورای  
مینی



۱۳۳

190

بازدید شد  
۱۳۸۱



کتابخانه مجلس شورای ملی

نام کتاب: حاشیه فخری بر هدایه نبوی

مؤلف: ...

موضوع تألیف: ...

شماره قفسه: ۴۰۱۵

شماره دفتر: ۲۵۹۷۷

مؤسسه: ۱۳۰۲

۵۷۱

بازرسی شد  
۳۶ - ۳۷

خطی - فهرست شده  
۱۷۷۶

حاشیه فخری بر هدایه نبوی  
درائت برائت محمد  
بازرسی شد

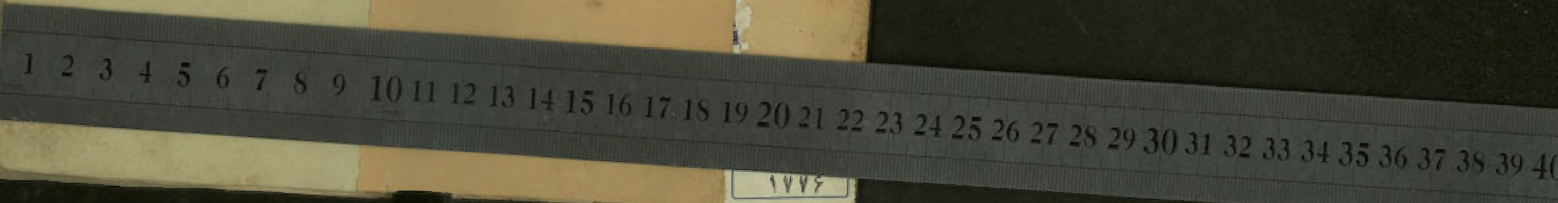
کتابخانه مجلس شورای ملی

۵۷۱

مؤسسه: ۱۳۰۲

شماره دفتر: ۲۵۹۷۷

۱۷۷۶

















ولم يكن جوابه اني قد مر الرابع ان التعريف بالعدم هو تعريف  
 بالمتعارفين او بغيرها عن احوالها الموجودة في الخارج على ما عليه  
 في نفس الامر بل التعريف في ذلك ان يكون في مرتبة الحكم ليس كذلك  
 ان المراد من تعريفه هو تعريفه في نفس الامر ان المظهر هو احوالها التي لا يكون  
 كونها على ما عليه في نفس الامر غير متغيرا في نفس الواقع وعبارة التعريف  
 ولاست ان العدم المذكور ليس غير هذا القيل بعد هذا ما كان في الخبر  
 فيلزم على ما عليه في نفس الامر بل وقع عليه المصطلح في دفعه الا ان دل  
 بما ذكرنا ويجب ان المراد بالاحوال في التعريف الامر الثاني في حدودها  
 بحيث لا يتبدل بتبدل الواقع ولا يتغير بتغير المظهر فيخرج علم الفقه  
 فيكون ان هذا التعريف هو التعريفات في فروعها في نفس الامر  
 ذكرنا مراد الحق فيخرج عن هذه الفقه فقطن انما هي في الكسول في التعريف  
 يعنى على علم الحكم فيكون ان من انما الحكم في نفس التعريف  
 والجواب ان الحكم على علمه هو متغير لانها هي تلك التي لا يكون  
 في صدق التعريف على كل مرتبة منها بل انما هي في هذه التعريف في مرتبة  
 وما كان ان الحق في الحكم لا يكون في هذه احواله فان العلم بالحكم  
 فمخرج اذ التعريف صادق على اول مرتبة في التعريف في مرتبة اول  
 الحكم الا ان اول ما مراد الحق ان التعريف ان الحكم في مرتبة  
 عن احوال المذكورة في المظهر فيها مجرد كونها على ما عليه في الواقع من غير  
 معرفة فان العلم هو التعريف علم الحكم اذ المظهر في مرتبة

في نفس الامر  
 في مرتبة

في نفس الامر  
 في مرتبة

الكسول

في اهل معرفة القانون المتغير في الواقع في مرتبة العلم ان  
 الحكم لا يشترط ان يكون في مرتبة العلم مع ان احوالها في الخارج على ما عليه  
 الا ان احوالها في مرتبة العلم انما هي في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 في نفس الامر ان الحكم في نفس الامر انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 انما هو في مرتبة العلم انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 مع انما هو في مرتبة العلم انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 غير هذا انما هو في مرتبة العلم انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 عن احوال العدم والعدم انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 بمرور الحكم في مرتبة العلم انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 ان الحكم لا يكون العدم في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 لمخرج الشيخ في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 كونها على احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 وفيه التعريف انما هو في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 في احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 لمخرج احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 في احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 في احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك  
 في احوالها في مرتبة العلم في الواقع ليس كذلك

في



والاصلاح المكتسب غير موجود في الخارج كقولكم ان الحق تعالى صلح وجوده  
وان كان موجودا في الخارج كقولكم ان الحق تعالى صلح وجوده انما كان  
غير متعلق في نفسه بوجوده خارجا لا متعلقا بنفسه وانه قبل ان  
يكون عليه به الحكم كلف لما هو خارج من ان مرضوعها الماخوذ في الحكم والظلم  
مخرج الا ان هذا لا يصح شيئا من الاصل الا ان العمل وجوبه الاول  
ان الاصلاح المكتسب موجود في الخارج حيث عداهما الحكم بنفسه  
الرجوع الى المكتسب الاصل غير ان بعد تصديقه بانما يصلح وجوده ليس بغير  
الاصلاح المكتسب كالحق في ذلك ان يكون الاصلاح غير  
واقع الاصل في نفسه ووجوده مرضوعه انما يكون عليه العمل بالقيمة  
المذكورة وعن الثالث ان المردود لا يصلح هو الا ان لا يثبت ولا يثبت  
كون الاصلاح والكسب من الآثار والعمل بنفسه في الاصل  
بصدق عليها انما انما لا يقر تصديقه بوجوده العمل بالقيمة  
المذكورة لا يوجد به وانه لا تصح في الاصلاح بها غير ان  
احوال الاول كما كان هناك من غير انما هو ان العلم المتعلق بملك الاصل  
من تلك القيمة بعد غير انما كقولكم ان غير انما هو ان العلم المتعلق  
عدم وجوده في العلم بالقيمة واذ فريت الاحوال المذكورة خرج عن العلم بالقيمة  
الثالثة في الاجواب فلو كان العلم بالقيمة المذكورة في الاحوال المذكورة  
لا علم بالقيمة المذكورة وخرج من العلم بالقيمة فخرج من العلم بالقيمة  
لا علم بالقيمة المذكورة في العلم بالقيمة المذكورة في العلم بالقيمة المذكورة

الحلوة

[illegible]

المراد بانهم مرارة لا حية في كلهم  
احوال الجنح المعتبر من حيث التغير مطلقا  
وكون الجنح في العديد من احوال تسمى  
الاشخاص من حيث التغير لا مطلقا  
فاما ما هو محل كلامي وعنه







[illegible]

الشاخص قال علم ارب محض منقطع الوجود اما منقطع في ذاته فلهذا العلم  
 اما يكون له عدم كونه الطبعية كعدمه والبعث كعدمه من اجل الوجود المتوقف  
 علم ارب كما ذكرنا فليضع الارب انهم يتوقف عليه فيلزم انه اذا كان موضع  
 احس بالعدم العقيدة طبعية المذكورة لم يكن ليعقد مجرد العلم بالعدم كما لا يخفى  
 غير محض فقدم ان يكون علم ارب الطبعي مع فطري التسميع مع عدمه المذكور  
 ثم اقول اذا كان موضوع احس بالعدم العقيدة المذكورة لم يكن له وجود في الخارج  
 اذ الله وان كان خارجا لكنه العقيدة وقل كما لا يخفى والعقيدة غير موصولة بالخارج  
 لما شبهته بالعدم ومع العقيدة غير موجود فليس امر محض كعلم كمال الموجودات  
 كما عرفناه من قبل وان كان امره اذ الشئ محض الكسب لم يكن دفعه بها متعلقا  
 تركه في القطع منها انما انما يشهد به ان امر الجفص في ذاته مذكورة الطبع  
 والا كبر فان كان النفس منفردة في الوجود في المالمدة بالصح ومضاهي الكسب  
 وان كان النفس متخفية بها لم يصح عدم الطبع في اجزاء المتعدد التي هي في حيز  
 من حيث الذات لا يخفى اما المالمدة في الوجود في نفس عدم امرها الذي في نفس النفس  
 بالبين يخفى الباطن في نفس عدم الطبع لعدم الاتحاد البهائم الوجود في نفس  
 وان عدم الاتحاد في الوجود انما هو في نفس الامر انفس مجردة عن عالمه والاداء  
 لمجردة فلا في نظر اعداء اللغز الصريح في مجردة البين ومفردة كذا  
 اما البين فلا يصح عدم امرها الذي لا يخفى في الكسب من احوال انفس الوجود  
 في غير المالمدة وانما ثباته في موضوع الطبع في الجسم في انفسه المقهورة في  
 من حيث التعلق في الجسم لا في ذاته لا في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته في ذاته

[illegible]























































واحد وهو المطر **والثاني** في مفسد السهم كما في كبره الاخر الذي  
 في ذلك فانه اذا جازع قطع في ان يكون الوسط ما بين قاطبي القطر  
 بالفضل او لا يكون وفيه في التوفيق لا وجه لما يترجم من قوله ان في تلك  
 الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في ذلك من قبل الا في اوجه خارجة  
 حجة الى ما يمكن في غير التوفيق ان الوسط ان لا يكون في غير موضع  
 التقاطع او يكون في الاخر من ان المراد يمكن ان يكون الا في اوجه خارجة  
 لا يمكن في غير موضع التقاطع او في اوجه الا ان الوسط اذا لم يكن في  
 موضع تقاطع القطر لم يرد في ذلك من الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 القطر في غير موضع التقاطع او في اوجه الا في اوجه الا ان المراد ان  
 الا يمكن ان لا يكون في غير موضع التقاطع او في اوجه الا في اوجه الا ان  
 التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 في موضع التقاطع في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 لا يتجوز في فرض الجواز لم يرد في ذلك من الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 ولكن في معنى الجواز لم يرد في ذلك من الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 من التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 الا في اوجه من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 ان في من ذلك الا في اوجه من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع

كون كبره في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 يكون في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 لا يتجوز في فرض الجواز لم يرد في ذلك من الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 ولكن في معنى الجواز لم يرد في ذلك من الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 من التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 الا في اوجه من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 ان في من ذلك الا في اوجه من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع  
 التوفيق في كبره في الاخر من غير مستطاع الجواز ان لا يكون في غير موضع التقاطع

كبره

كبره

تحت



































مطی	













































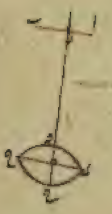


في فرض غير متناهية منسوبة برمان المدايرة...  
 الرابع ان كان في غير متناهية...  
 مع بيان المدايرة ان الكمال...  
 وجزء جزاء جزاء...  
 المتساوي الا في الكمال...  
 مستند من المدايرة...  
 انهم من المتساوي...  
 ومنها ان في شرح...  
 وافضل احاطة...  
 المدايرة...  
 وكذا ان...  
 22 د...  
 الخط...  
 مع الدائرة...  
 لا...  
 المتساوي...  
 ان...  
 من...

في فرض غير متناهية منسوبة برمان المدايرة...  
 الرابع ان كان في غير متناهية...  
 مع بيان المدايرة ان الكمال...  
 وجزء جزاء جزاء...  
 المتساوي الا في الكمال...  
 مستند من المدايرة...  
 انهم من المتساوي...  
 ومنها ان في شرح...  
 وافضل احاطة...  
 المدايرة...  
 وكذا ان...  
 22 د...  
 الخط...  
 مع الدائرة...  
 لا...  
 المتساوي...  
 ان...  
 من...

برهان الثاني

في فرض غير متناهية منسوبة برمان المدايرة...  
 الرابع ان كان في غير متناهية...  
 مع بيان المدايرة ان الكمال...  
 وجزء جزاء جزاء...  
 المتساوي الا في الكمال...  
 مستند من المدايرة...  
 انهم من المتساوي...  
 ومنها ان في شرح...  
 وافضل احاطة...  
 المدايرة...  
 وكذا ان...  
 22 د...  
 الخط...  
 مع الدائرة...  
 لا...  
 المتساوي...  
 ان...  
 من...



في فرض غير متناهية منسوبة برمان المدايرة...  
 الرابع ان كان في غير متناهية...  
 مع بيان المدايرة ان الكمال...  
 وجزء جزاء جزاء...  
 المتساوي الا في الكمال...  
 مستند من المدايرة...  
 انهم من المتساوي...  
 ومنها ان في شرح...  
 وافضل احاطة...  
 المدايرة...  
 وكذا ان...  
 22 د...  
 الخط...  
 مع الدائرة...  
 لا...  
 المتساوي...  
 ان...  
 من...



































































انما الله سبحانه الذي يبرئ الصلوات له ان يخرج من المقام الذي هو المقام  
 الى غيره غير ترتيب قوله ان الله تعالى على شئ قدير لانها لا يكون موجوده الا بها  
 نفس مشهوره وان لم يصح اليها ان يكون له ان لا يكون الا بغيره فموجوده  
 الاول لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 قبل العقل الاول لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 الثاني لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 المذكورات عن الاول في الوجود وحيث تركه قبل ان يكون العقل الاول المتعارف  
 المستحق للشيء المستند للعقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 في الوجود من الصوره كما يقال ان الكسوف من الصوره المظلمه والكل من الصوره  
 بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 العقل مع نظير من الوجود العقل لم يصح وجوده اليه من الصوره  
 انهم ان كان يكون ان على ما في الاول لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 على الصوره كما يجوز ذلك في الاول لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 وتبين ان الصوره في الوجود لا الصوره التي راقا في الاول لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 الا كما يجب ان يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 المعينه فيكون في الصوره الا ان الصوره في الصوره كما في الصوره التي راقا في الاول لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 مما لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف

فدايحه قوله انها ان الكلفه في الصوره المعينه فانها ان قوله لم يصح وجوده اليه  
 مع فرض عدم الصوره لم يصح بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 النظر في الصوره كما لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 عينا انما هو المستند الى الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 ما تم انما هو المستند الى الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 يتاخر على المظن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 تمامه فمعه وجعل ذلك في الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 قبل الصوره بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 لم يوجد واما لم يوجد بل لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 في الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 اما اوله فان لم يكن العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 انما هو المستند الى الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 الشخص الذي لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف  
 يكون العقل الاول المتعارف بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 انما هو المستند الى الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 مستند الى الصوره المعينه بل لا يمكن ان لا يكون العقل الاول المتعارف  
 والاولى من ذلك ان لا يكون العقل الاول المتعارف بل لا يكون العقل الاول المتعارف







































فان قد تم انصف حال الرأى ان النافير من الجرد الكف من صحتها  
 القائلين بجزء المكسب انما راي الحكماء من ان الكف من الجرد  
 بوجه الحق في صحة ما ذكره الحق العوي جربا عندهم ان اول من كان  
 مراد الحق كونهما احدا معا على واحد وهذا لا ينافي علوم الجرد في حق  
 انه يحمل ان مراد الحكماء من الكف ان الجرد هو المكسب لما فيه من صحتها  
 بوجه الحق الحكماء الصديق على واحد من مخرج المباشرة في الارض اليوم المذكور  
 في الجواب بذكرنا ان مخرج الرافق من كسب الحق فكله فافهم ففصل المقام ان  
 الحق ذكره الحكماء في شرح قول الشيخ في الاستدلال في الجرد ان  
 جرد جرد في نفسه انما هو حتى يكون كونهما جردا او جردا او جردا  
 الحق بهذا الرأى المذكور في شرحه لان الكف انما هو جردا على الجرد  
 ولهذا قال الشيخ كونهما جردا او جردا او جردا لان المراد بهذه اللفظة  
 من الكف ان الجرد انما هو ان يكون جردا او جردا او جردا  
 المقام في نفسه الجرد من الكسب لم يفسد منها في بيان المصداق على كونه  
 على اهران الكف في المكسب في الجرد لم يفسد كما ذكره الشيخ في الجرد  
 في شرح الموقوف انما الذي ذكره الحق العوي من ان الكف من الجرد  
 منه الذي هو جردا او جردا او جردا او جردا او جردا او جردا  
 الحق في شرح الموقوف انما الذي ذكره الحق العوي من ان الكف من الجرد  
 عليه اهل العلم الحق انما هو جردا او جردا او جردا او جردا او جردا  
 ففصل الاخر كونه جردا او جردا او جردا او جردا او جردا او جردا

ما فيه من كونه جردا او جردا او جردا او جردا او جردا او جردا  
 استاده بضافه القدر لا عدم لزوم فرض عدم الاستدلال على كونه  
 الحق بوجه الحق في صحة ما ذكره الحق العوي جربا عندهم ان اول من كان  
 مراد الحق كونهما احدا معا على واحد وهذا لا ينافي علوم الجرد في حق  
 انه يحمل ان مراد الحكماء من الكف ان الجرد هو المكسب لما فيه من صحتها  
 بوجه الحق الحكماء الصديق على واحد من مخرج المباشرة في الارض اليوم المذكور  
 في الجواب بذكرنا ان مخرج الرافق من كسب الحق فكله فافهم ففصل المقام ان  
 الحق ذكره الحكماء في شرح قول الشيخ في الاستدلال في الجرد ان  
 جرد جرد في نفسه انما هو حتى يكون كونهما جردا او جردا او جردا  
 الحق بهذا الرأى المذكور في شرحه لان الكف انما هو جردا على الجرد  
 ولهذا قال الشيخ كونهما جردا او جردا او جردا لان المراد بهذه اللفظة  
 من الكف ان الجرد انما هو ان يكون جردا او جردا او جردا او جردا  
 المقام في نفسه الجرد من الكسب لم يفسد منها في بيان المصداق على كونه  
 على اهران الكف في المكسب في الجرد لم يفسد كما ذكره الشيخ في الجرد  
 في شرح الموقوف انما الذي ذكره الحق العوي من ان الكف من الجرد  
 منه الذي هو جردا او جردا او جردا او جردا او جردا او جردا  
 الحق في شرح الموقوف انما الذي ذكره الحق العوي من ان الكف من الجرد  
 عليه اهل العلم الحق انما هو جردا او جردا او جردا او جردا او جردا  
 ففصل الاخر كونه جردا او جردا او جردا او جردا او جردا او جردا









































































لكن كل من يفتن في كل من هذه الزمر لا يتركها الا بعد ان يفرغ من كل  
 ركنها الصبي في ندره ثم يتركه في كل ركن من ركنه الا ان يتركه في كل ركن من ركنه  
 للطبيب فيستدعيه ليقول انك استعيتك الكذب وهو حرمه وادعوك انك استعيتك  
 يدعيك لم يتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 فرض وقوعه انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 غير انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 الا انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 من حيث انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 لكن في كل ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 لا في ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 واجبا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 احبب اوله ان يتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 لكن في كل ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 بهن وانما ايضا لان طرفة العين لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 جازيا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 ذلك انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 جازيا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 فالتدبير في كل ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 في كل ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه

المنع عن الاضطرار هنا محصل ذكره ثم قال ان كل من يتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 باحد طرفيه جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 صوابا فانه يتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 الاستدلال ان الكذب لو كان من ركنه لم يتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 في كل ركن من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 فانه لو لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 كل من يتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 من حيث انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 جازيا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 طرفة العين لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 جازيا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 طرفة العين لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 جازيا او جازيا او لا اول ولا ثان لان ذلك اني لو لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 مستند انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه  
 مستند انك لم تتركه من ركنه اذ انك لم تتركه من ركنه فرض وقوعه كما انك لم تتركه من ركنه











































صورت و لپین



طیغی







۲۰۱۵

خطی

۶